

۳۲

219

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاسیس ۱۳۰۲  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی

بازرسی شد  
۲۷ - ۲۷

بازدید شد  
۱۳۸۱

کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاسیس ۱۳۰۲  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاسیس ۱۳۰۲  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی

کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاسیس ۱۳۰۲  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی

کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاسیس ۱۳۰۲  
کتابخانه مرکزی  
کتابخانه تخصصی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
نام کتاب: شرح پیا کل النور  
مؤلف: ملا لالدین دوانی  
موضوع: تالیف  
شماره قفسه: ۱۳۸۱  
شماره ثبت: ۱۸۸۵۰۵

۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	---	---	---	---	---	---	---	---	---



نظری - فهرست شده  
۸۸۵

کتابخانه  
۷۷

کتابخانه  
۱۸۷۴

۱	
۲	
۳	
۴	
۵	
۶	
۷	
۸	
۹	
۱۰	
۱۱	
۱۲	
۱۳	
۱۴	
۱۵	
۱۶	
۱۷	
۱۸	
۱۹	



Handwritten Persian text, likely a title or chapter heading, written in a cursive style.

[illegible][illegible]



هذا شرح هيا النبي وآله المستعين في

كل الامور

لقد اشرح الشهاب الدين البيهقي وانشى لولا جلال الدين في  
قوله تعالى وها هو نور صرحا

في تاريخ اليا في قس سر وطا تيه وتور مواة  
انه تود اليش الفصل الحكام الشا اليه بنج بن شرفه لجا  
والبا والتمون الشير الله التهور وادول كايه برش غا وخرمقا  
تدفسه وروج وكان باعالي كايه اصول الفقه واما كايه وشمه  
فقر الدين اراد رحمة الله وادوم جود ليدن الجاوي كان مفردا لكا  
مناظره حاجا تمنة واما كايه كثر على يقال انه كان جري اليماء  
تصايف عين كايه حاجا في اصول الفقه واليو تها واما كايه كان  
وكان بافي الهند فيليب بالي بالي كايه كايه كايه كايه  
بالحال التقيده ويطعن عقايد كايه كايه كايه كايه  
وصل الى صلبه صلبا بالبا تقيه بالي كايه كايه كايه  
قال قال الشيخ عا كايه كايه كايه كايه كايه كايه

افریق

الارض فقال له ابراهيم الكلب فقال له يا ابراهيم في المنام كان في شرب تبايع  
 فقلت لعلي ان يكون شربا يعلم ما يابا فيه لا يرجع ما وقع في نفسي و  
 كثر الطعام لي فقال له كان في ذلك الملك الطاهر صلاح الدين عيسى  
 شام قتل شقشقه وقل له ما هو عليه انما قل خسر من فروع العدا  
 فاحذر ان يوتيح عليك اعتداء بالايضا ففزع من الطعام حتى قلب  
 فقال له يا ابراهيم في المنام كان في ذلك الملك الطاهر صلاح الدين  
 وارتب اليها ما تحب في امره ثم ينقل الى الرتبة والى واما كثر الكرام  
 ومنهم من يصفى الصلاح وامن من الكرام يقولون فله من بعد قايده  
 بذلك والله اعلم واطهر العباد فانه قد جرح الكافر ثم لا يعلم  
 فان ظهر اليمان خص بالمؤمن وان كفر بعد الاسلام خص بالمكفر  
 عن الاسلام قال الامام ان كثر خص بالمشر لا بما يشرك في الاثمة  
 وان كان يتنابض الايمان والكتب المنوخه خص بالمسلم ان كان يتنابض  
 والنصر وان كان يقول تقدم الدين وما يجوز له ان يخلص علم الدين  
 وان كان لا يثبت الباري تعالى خص بالمعطل وان كان معترضا بوجه الحق  
 وان كان شاعرا بالاسم عبادي كفر بالاشفاق خص بالمزبدن ووجه















هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

عنه انما يتحقق بها فلك العاقل مستقيمة لما على الذوق  
من مفعولها بالقبلة الى استعداده الخالي لسان المعاني  
لحق لسان الحال حال **القيوم** يستقيم بالقيوم واصوبها  
على وزن فيقول استمع الواو والياء كان السابق ساكنها لا  
ياء وادعوا لا يجوز ان يكون على وزن فيقول والساكن قوما  
لانه واوى ويحور قايمة وقيم واما معناه فقد قال صاحب الجمل  
هو الذي لم يلقاهم بغير الحق وقضيه قبل القايمة بغيره  
وجعلها له على الوجين زيادة الكم وكيف قال الراغب تعالى  
كذلك اى دام وقام كذا اى حفظه والقيوم تعالى لم يلقاهم شي  
ما بواحدة وذلك هو المعنى المذكور في قوله تعالى ادى اعلى كل شجرة  
ثم يدى وفي قوله فيم قايمة على كل نصيب ما كتبت قول الظاهر  
ان القايمة معنى الدوام ثم نسب القيد معنى الدوام وهو  
فوق توجب عليه ان المبالغة ليست من اسباب التعدية فانه واعى  
عن واد التعدية لم يكن الا بمعنى الدوام فلا يصح فيه ما لا يفتقر الى المبالغة  
في الخط كيف يفيد على بالقيوم ولعل من حيث ان الاستعداد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

انما يتحقق ذلك لان الخط فرع القوم فلو كان القوم غيره لم يكن  
بالخط مستقلا وعلى هذا لا يرد ما يورد على تفسير الظهور بالخط  
بغيره المفعول من ان الظاهر لازم والمبالغة في الدوام لا يوجب  
التعدى وذلك لان المبالغة في الدوام ربما تتضمن معنى ضيقها  
بل المعنى الدوام قد يتضمن معنى ذلك كالتعاطف المتضمن لثبات  
الاخصاء فعمد على من قدره بالتعاطف بانه المقوم لغيره ولا يسي  
بينها ما اجاب به صاحب الكشف الظهور من انه لما لم يكن الظاهر  
في نفسها قابلا للزيادة رجح المبالغة فيها الى انضمام معنى التغيير إليها  
ان الدوام صامق مستقيم وذلك لانه قابل للزيادة كما وكذا كما  
على ان في جوابه ما من حيث ان انضمام معنى التغيير لما كان مستقلا  
من المبالغة بموت عدم متبوع لزيادة كانت المبالغة في الجملة  
للتعدى ويكون التعصى ان المعنى الدوام بقاؤه والمبالغة واجب  
المستدعى اليه لا تعديه وذلك الدوام ومنها فاقان ثم الظاهر ان القوم  
المذكور في قوله اعطى بالقيوم معنى الوجود او جعل بالمتعين  
كما لا يخفى في منه القوم المذكور في قوله فمطره معنى الثالث ما يورد على

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل  
والله اعلم بالصواب



تفسيره بالقيام بذاته انه يكون ما ورد في الاولية السبوية قيم  
 السموات والارض انت واجب السموات والارض وذلك ان  
 ركبت فالظاهر من المعاني ثم اذ اقرت بالقيام بذاته المقوم لغيره  
 فالقيام بالذات هو وجوب الوجود المتكامل لا يستلزم جميع  
 الحالات والبررى عن سائر وجوه النقص والقيوم لغيره جميع  
 الصفات الفعليه فمن قيل انه الاسم العظيم **يا ذا الجلال والإكرام**  
 العلم نور يظهر به حقائق الاشياء ويمكن ان يروى بالمعارف  
 حقيقة النور عن الاشراقية كمال النفس الانسانية ان يراها  
 اتصالا مستويا في حقيقة ما فيها من العلوم ويا فليس منها نقص  
 المجردة عن الطائفة الطيفية من اوارثات الله الذين كما يحيى في اخر  
 الكتاب **وتبين على الله** التحمل المعاني الشاملة على الاول اليقين عليه  
 لا يزل لا ولا يورثه وانما كوكب لغيره تفيد ان اريد بطلان العلوم ان  
 يريد باليقين فالمراد الى قرينة اليقين والتي اولها ان لا يتبين  
 فان من لم يعلم غير شئ عليه بقاء علمه على الثاني فاليقين عليه  
 بمعنى ولهم الاتصال ان لم يكن كما يحيى عن بعض المتأخرين ان لم يكن

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

فبان بطلان هذه الحالة كماله لفقيهه بديهية بديهية  
 فيحصل بالانوار العالية فيطالع ما فيها من الحقائق على ما عرفت  
 عن اساطين الحكماء وعن غيرهم فيصير كما ولو ساءت عليه  
**واشرنا الى التور** بالمعنى الثاني فان النقص الكامل لغيره  
 يتصل بالمبادي العالية عند عدم وصله على غيره بعيدا وكون  
 يحل النقصات الشاملة على مراتب اليقين من علمه وعينه فان  
 الاول عبارة عن مشادة المعلومات بانوار فيض المبدأ الفارق  
 الثاني عن مشادة الذات الفارق ومشادة الاشياء فيها  
 الثالث عن الاتصال التام به والانجاء في انحاء الاجسام المحررة  
 في النار صراط النور في الاول تأيد بالمعارف من حيث انه يشاهد  
 الاشياء بمبد وفيه وفي الثاني تبين عليه من حيث مشادة  
 ذاته وفي الثالث عودته للاتصال به والاستراق التام فيفو  
 حشره في هذه الاشياء المتعلقة **واجل قومي** مطالبنا رضاكم  
 عن الارباب البديهة وتجليها بالكمالات العقلية **واقصصنا**  
**ما بيننا وبينكم** في الخبرين من خبر الى جوارحك اوفى في الحقيقة

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها

هذا هو المقصود  
 من قوله تعالى  
 يا ذا الجلال والإكرام  
 انه الاسم العظيم  
 الذي لا يوصف  
 بالصفات  
 والصفات  
 هي التي  
 لا يوصف  
 بها



知

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مجلس ١٠٠٠



في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين  
 في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

فتصانيفه القسمة واما كان قبل تصانيفه القسمة  
 الاجسام من اقسام العالمين بالكميات في غير اقسامها  
 واعتد في انواع الجسم ولم يبين تركب الجسم من الاعراض في الخارج  
 في الكون فانه تركب من القطع البنية السبعة المخصوصة التي هي  
 عرض انما المثل للتركيب لا بمعنى ان لا يبرز الذي هو موصوف له بل  
 عرضا لا يقولون بالصوره النوعية التي هي جواهرها من البنية  
 بل من تركب من شي في غير اقسامها في صورته والكمية في شئ  
 يتبين ان كل ما لا يسمي بغيره ان يكون فيها قايما به واما  
 به الجسم هو المليات بما على ما يتبين من جبر من لم يات بالجسم  
 التي تسمى صور النوعية وتبين في بطلانها من اقسامها  
 الا انهم على طلب في مجال الوصف من العالمين وان كانت الليات  
 لا تالاجسام وبعدها في اقسامها من جواهرها في اقسامها  
 وتركب في غير اقسامها في اقسامها من جواهرها في اقسامها  
 الا انهم كانوا القسمة الجوهري وكلية القسمة من اقسامها  
 او جسام والليات فانما لو لم تكن الا جسام من اقسامها

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين  
 في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

من المليات جسم المليات الاول التي هي جواهرها في اقسامها  
 ثم فيها الاختصاص بصفات اخرى حال في اقسامها في اقسامها  
 اذ لا يبرز انما هي جواهرها من حيث هي لا كما كانت في اقسامها  
 لان الحاصل كونه في قوله تعالى في اقسامها في اقسامها  
 المليات كما كان للزوم معلولا لها وليلا في اقسامها في اقسامها  
 وقت قد يتبين في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 القسمة واما بالوصف في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 فيكون من اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 كانت تصانيفه القسمة في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 لا تصانيفه القسمة في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها  
 في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها في اقسامها

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين

في قوله تعالى  
 والذين آمنوا  
 واتبعتهم  
 اهلهما  
 واهلهم  
 اجمعين











بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا

[illegible]

الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً والدين  
هدى والجنة داراً  
الآخرة داراً

وفاقیہ انجمن  
نفاذ دین و اصلاح اہل  
تعمیر و ترقی خدیوہ  
میدان جامعہ دارالعلوم  
لاہور

Y.

لما نزل في المكان الفرس قبل كل حين والحمد لله الذي جعل  
 وبان الفرس شجرة دائمة تتراعى قبل ذلك ولد كذا كذا ما قد  
 فليلا فاما انما عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 في الدنيا ايضا ويوح ذلك من بعض توحيات المصطفى  
 اثبات في الجادات ايضا اعلم ان قبائل الذات في يكونا في كفا  
 الانسان قد صرح الشيخ الرئيس في جواب سؤاليه بانما يقبض  
 بين الانسان ونبهاني بالكله واما في القيات فليس في كذا  
 لكن لا طرفة مجال في الجواهر انما في كذا  
 من الشيخ الرئيس وآل جميع جوده الى ثبات في الحيوان  
 في غير الحيوان صلب ولما بان من سائر في التيقين  
 الا ان في الانسان قال الشيخ في بعض احواله على ما  
 كيف يمكن ان يكون من سائر في التيقين  
 واما في سائر في التيقين  
 حجب بالذليل في كذا في كذا  
 ولما في كذا في كذا

الماء واليابس

[illegible]

سید محمد علی

قلمی کتب و نسخہ  
پیشہ سب کا فائدہ بخوراجہ



۱۰۰ و ۱۰۱ در این کتاب

This image shows a page from a manuscript, likely a liturgical book, featuring musical notation and Arabic text. The notation is written on a four-line staff using square neumes. The text is written in a cursive Arabic script, which appears to be a form of Maghrebi or Andalusian script. The page is numbered '10' in the top right corner. The text and notation are arranged in a single column, with the text following the musical staves.

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

عبدالله بن محمد بن عبد الله  
ابن عبد الله بن عبد الله

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom left corner.]*

اناق بقره  
 واناق لاني  
 الم ربي الله  
 في المرحق في المرحق  
 في المرحق في المرحق

از این که در  
مکه و مدینه است  
و از آنکه در  
قلمرو اهل بیت است  
و از آنکه در  
دولت اهل بیت است  
و از آنکه در  
دولت اهل بیت است  
و از آنکه در  
دولت اهل بیت است

عالم الوجود  
لنفس الشبيهة  
فلا فرق بينهما



















[illegible]

24

لا يعلم انفسه الباطني في رساله الجبر من اهل العلوم ان رساله طائفة  
الفرغ من كتابها البتة على يد الخالد اذ اذكر فيه ما بصير من التشريح  
حتى خرج الشعاع والشمس الانبعاث ونما تشر على طائفة اللطيفين  
انصت العارفة وهدفت تماخت رؤى المصنف من ان الابدان  
يو باضاعة اثير قد بين النفس المصيرة وظهر لها عالمها والانعكاس  
والنفس **من مدتها** كآلات تلاك وكرامه فان المدرك حصة  
يو انفس المدايا شيئا الا الاول انك الحفظ ليس الحال والى انفسه  
بقدر حاله الاول وكرامه كآلات **كآلات** وبقوة مفرقة  
التجويد الاول من الدماغ يدرك باضاعة وهو كآلات  
سميت بالمشرك كما اشار بقوله **التي بالوتية الى حواس**  
**يصفينا** **ناتق** فان الاعضاء بالوتية بالحواس الظاهر  
كلها بالتيه من ان تلك الحواس اربعة متغايرة والتمت في  
واحدة منها صورة ذات اليفاد وكرامه غيبا بغيره وظهر  
الصورة فاما بواجب الروح كآلات الصورة او سميت **بشك**  
الصورة في المتأدي اليه بالاشغال الصورة بغيرها فاما بغيره

مجلس علمیه

تقریباً ۱۰۰ سال قبل  
میں لکھی گئی تھی

القوى العاملة

الحال المشترك

سید محمد تقی







هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان  
 وهو ان الله تعالى لا يخلق شيئا من غير ان يمشي  
 على الماء ولا يمشي على النار ولا يمشي على  
 شيء من هذه الاشياء

### التمثال

التمثال الذي ذكره الله تعالى في كتابه  
 وهو قوله تعالى ان الله يمشي على الماء  
 ولا يمشي على النار ولا يمشي على شيء  
 من هذه الاشياء

### القول الفكري

القول الفكري الذي ذكره الله تعالى في كتابه  
 وهو قوله تعالى ان الله يمشي على الماء  
 ولا يمشي على النار ولا يمشي على شيء  
 من هذه الاشياء

القول الذي ذكره الله تعالى في كتابه  
 وهو قوله تعالى ان الله يمشي على الماء  
 ولا يمشي على النار ولا يمشي على شيء  
 من هذه الاشياء

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان

القول الذي ذكره الله تعالى في كتابه  
 وهو قوله تعالى ان الله يمشي على الماء  
 ولا يمشي على النار ولا يمشي على شيء  
 من هذه الاشياء

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان







الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً والهدى  
نوراً والحق نورا

卷之四

مجلس اول

الطاهر من الغشور والفساد  
الذي فيه من البراءة والقدرة



[illegible]

مولى

اعلم  
ان لفلان نفسان  
نفس خفية في كمال  
نفس خفية في كمال  
نفس خفية في كمال  
نفس خفية في كمال  
نفس خفية في كمال

بسم الله الرحمن الرحيم











عزیز المصطفیٰ علیہ السلام  
وہی ہے جس نے اس کو پیدا کیا

وَأَيُّهَا الْمَوْلَى

دکان بکریه و شتر و غیره

[illegible]



ويعلم ان هذا الكتاب قد تم في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

في ارض مصر في ارض مصر في ارض مصر

[illegible]







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسيلة للتقوى والنجاة  
من النار والوصول إلى  
الجنة والنعيم المقيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسيلة للتقوى والنجاة  
من النار والوصول إلى  
الجنة والنعيم المقيم

التي هي آلة في الدنيا والآخرة في ذلك ضرورة ان العلم الواحد  
منها حال متعدد في ذات شئ واحد كان هو العلم لكل منها اى ان نفس  
المحوسات الظاهرة والباطنة كانت متغيرة ومع ذلك والمادة  
بشيء ما فافهم انه لا يتغير من العلم في نفسه بل هو خالق في  
التي هي آلة في الدنيا والآخرة في ذلك ضرورة ان العلم الواحد  
منها حال متعدد في ذات شئ واحد كان هو العلم لكل منها اى ان نفس  
المحوسات الظاهرة والباطنة كانت متغيرة ومع ذلك والمادة  
بشيء ما فافهم انه لا يتغير من العلم في نفسه بل هو خالق في

كما هو شأن النفس فان كانت تقصير هو على الواجب مع وجود القوة  
تقصيرها القبول في كثير من المطالبات عليها مثل ما لم يدر في الامور  
من التكليف اسلم العقل عليها وما يكمل به بغيره في كفاية ورجوع  
خير وكمال وليس انك اذا الوجوه التي هي حوسية محض واحدة هو  
بان يكون كل نفس جزءا من نفس واحدة واما في حوسية النفس  
كون النفس نورانية امنية فهو هو كونه غير امنية على شئ من العلوم  
في انفسه والاعراض مرجعهم في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
على انفسهم كما ينبغي في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
والجملات لا ترفع المبدأ الشخص المحمدي في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
الواجب ان النفس متايه بهم في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
عرب على الاقليات قد جرت عادة وعادة غير من اساليب في شئ  
الا في انفسهم على ايدى الشيطان في المراتب كتحته فانه ربما يكون الطالب  
وان لم يكن في مقام بل ليل ولا نهار في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
البرهان المذكور انما يقع في محاجة من جميع البرهان بل هو في شئ من غيرهم في حاله لما بين  
تأخره على سبيل التنازع والمصنف على ان البطل التنازع ليس في شئ من غيرهم في حاله لما بين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسيلة للتقوى والنجاة  
من النار والوصول إلى  
الجنة والنعيم المقيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسيلة للتقوى والنجاة  
من النار والوصول إلى  
الجنة والنعيم المقيم



[illegible]







10

کرنا فیض عام پانچ لکھ  
ضرورت دیکھو واپس آنا

آدم و حواء

الاستاذ كذا وكذا  
البريد كذا وكذا

۱۰۰

90

فمنه منتهى النعمه  
فقدرة الله على كل شئ  
وغيره من النعمه

منه  
عن عبد الله بن مسعود  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما من رجل الا وله في الجنة شجرة

قل

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

منته  
 كما في قوله  
 ولم يصلح له قوله ولا  
 جزمه ولا ما في قوله  
 وليس له قوله ولا ما فيه  
 من قوله  
 قوله

10/2/19.







هذا هو الوجه الثاني في كون الوجود متعلقا بالمكان  
والوجه الثالث في كون الوجود متعلقا بالزمان  
والوجه الرابع في كون الوجود متعلقا بالماهية

والوجه الخامس في كون الوجود متعلقا بالمكان والزمان

عدم قضائه انما ينافي استمراريته فيكون متعلقا به  
او قلنا فانما يقع في الوجود والعدم فيكون متعلقا به  
بدون كنه فالله انما هو غير متعلق بغيره كما يعلم من قوله  
**يحيي ويميت** فليس هو متعلق بغيره وانما هو متعلق بالزمان  
واقول ان اشياء موجودة متناهية لا تخلو من وجودية ولا من  
وحدانية حيث بان ان لم توجد متعلق بغيره **اسباب**  
**حقيقة** او لو لم يجب لكان باقيا على ما هو حاله في النظر الى  
الوجود والعدم او صادرا عن طريقه الى مع عدم شهادته الى  
الاول والآخر والاطراف في كون الوجود واجب عدمه فكل من الوجود  
بغير الثاني ايضا بل ان الاول لا يوجب له وجودا فيكون متعلقا  
بوجوده بل لا يتصور له وجودا فيكون متعلقا بغيره  
الاول قد فرض غير واجب **والله انما يكون موجودا من ذاته**  
اولا ووجوبه في ذاته فاما مع تساوي وجوده وعدمه فيكون متعلقا  
بالزمان والتساوي في غير مرجع بالبدنية وتغير ذلك في الميزان لم يتغير  
لهذا نفس المحسوس والمباين في وجوده وتغيره وهو محال **اولا**

هذا هو الوجه الثاني في كون الوجود متعلقا بالمكان

كأنه كذا كذا كذا

هذا

لهذا كان واجبا لا محققا وقد فرض مكانا في خلاف ذلك  
**سبب** وجوده على عدمه ووجوبه في ذاته متعلق بغيره  
اي يمكن الخلفه انما ان تساوي وجوده وعدمه فيكون متعلقا به  
كما لا يخفى كما يكون موضوعا في العلم اما ان يخرج احد الطرفين  
ان يقع في رتبة الوجوب فيكون متعلقا بالزمان كونه موجودا في كل وقت  
الوجود في وقت العدم في وقت آخر فاختصاصه بالوقت في الوجود  
ان لم يكن يلزم لم يوجد في الوقت الآخر ثم يرجع الى التساوي في الوجود  
ان لا يكون له وجودا في كل وقت متعلقا بالزمان كونه موجودا في كل وقت  
وان كان يلزم لم يوجد في الوقت الآخر لم يكن موضوعا في العلم  
ما تقرر عليه اي بعض المتخصصين من المتأخرين بقدره في العلم في الوجود  
واقول لا يلزم من مكان الحرف الاخر مكانه في وجوده في وقت  
وقت آخر لانهم متعلقا بغيره فيكون متعلقا بالزمان كونه موجودا في كل وقت  
في مكان العدم في وقت الوجود وانما يتصل بغيره في الوجود  
حق في معنى الوجود والعدم فيكون متعلقا بالزمان كونه موجودا في كل وقت  
عدله ووجوبه في ذاته فاما مع تساوي وجوده وعدمه فيكون متعلقا بالزمان

والوجه الخامس في كون الوجود متعلقا بالمكان والزمان

السبب في الوجود في كل وقت

بوجوده في كل وقت

اي  
هذا هو الوجه الثاني في كون الوجود متعلقا بالمكان

هذا هو الوجه الثاني في كون الوجود متعلقا بالمكان



















بغير حقيقة ذاتة أو مستعينة بها ايضا انما يقيدان بغير كون  
حقيقة الوجود امر او حادثة في حد ذاته وبما يدعى البتة في حقيقة ما  
اذكره وهو ان صاحب البصائر المقتدة يدركون في ابدى النظر  
الخاص في امر وائتبي هو الكون في الاعيان ثم بعد ان يظفر  
الحزن بنكالمزاج هو حقيقة الوجود قائم يستغن عن التوحيه  
الخاص في حقيقة البصائر المقتدة في الوجود في حقيقة  
الكون حقيقة استبصار العاقل هو في حد ذاته حال عن حقيقة  
الشيء انما لا يخل في حقيقة كمال الوجود من حقيقة هو التوحيه وهو امر  
مستبعد من البصائر المقتدة ثم يصير هو البصائر المقتدة في حقيقة  
كونه في ذلك الحاشية كمال البصائر المقتدة في حقيقة البصائر المقتدة  
التي هي حقيقة الوجود انما هي تلك البصائر المقتدة في حقيقة  
على انما هي في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها  
انما هي في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها  
فقد ان يكون في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها  
المراد ان يكون في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها في واقعها

الحسين بن علي بن أبي طالب  
الظاهر بن أبي طالب  
الظاهر بن أبي طالب  
الظاهر بن أبي طالب

فقط بقدریه بدین الیه

انوار المحمدية في تاريخ مصر  
الكتاب الثاني في تاريخ مصر



والمال في أسواقهم الكثرة  
وهم في الأجر ما يكون كثر  
لهم في الأجر ما يكون كثر

فصل

و ان كان في  
الامر شيء من  
الرجاء مع قطع  
الرجاء والكلية  
م















[illegible]

التي هي في حلقه الاكبر من حلقه الاكبر

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

عمره ۱۰۰ ساله و ۱۰۰ ساله







[illegible]

1870

卷之四

[illegible]

قوله  
والتي هي منسوبة  
خبره قوله التي هي منسوبة  
في نسخة المصنف في نسخة المصنف







[illegible]

312

الفصلية



كيف لا يكون فنيده وافر وقوته كما ان كيف يمكن ان يوسايله وهو **ما لا يتصور**  
 من انوار الخيرة والغير المتساوية بوجه ان اشياء العقل فان الحكمة المتعالية  
 الانوار لا تشاركها **ما لا يتصور** من الكمال قال الشيخ في الاشرق في هذا المباحث  
 يطرئ اليه الخفاء كما في تلك الانوار الغير المتساوية اذا كان احدها  
 لا يتكسر من انوارها **ما لا يتصور** من الاشياء في الوجود في شأين لا  
**تقتضي** ان يكون والنور سايد فيها الملائكة **ما لا يتصور** في بعض الاشياء  
 الصادرة عن نور الانوار **ما لا يتصور** من العلم مع علمه وهو يعلم كانه  
 لما يتجر عليه يعلم الصانع ما هو الخلق في كل ما لا يتصور  
 نور في حقائقه اشياء باسما من علمه **ما لا يتصور** في كل  
**ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 ينبغي ان يكون هو الاشياء في العلم لا يشاركه في العلم  
 انوار **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 كما قال الفيلسوف **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 لا يشاركه في العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 تتعد الى ان يتصرف في العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم

خاتمة المبحث

ما لا يتصور من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم

وهي النفس البشرية **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 الله تعالى على كل شيء شفي الحكمة لا تشرفه اليه **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 ودوا الى الله **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 في الدنيا **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 العقل **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 بالعلم **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 والذات **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 نطق الله **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 الى من **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 على انوار **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 والنعمة **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 الصانع **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 غيرهم **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 في العلم **ما لا يتصور** من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم

في العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم  
 ما لا يتصور من العلم لا يشاركه في العلم لا يتصور في العلم







به الوجه ثم لما بدأ لاول **الشرق على نور الاول** امكن ان يصير مجازا  
المشابهة في عمل اخر مما عتبر عليه من نور الاول لا من غيره ولا من قبل  
العقل الاول الذي هو نور من الاله الجليل في قوله تعالى **الاول** ان  
التيه فانما لم يوجب ان يخرج من نور الاول ان العقل هو الذي  
وانما الذي في من له ان يشترك العقل في وجوده ان العقل ثم لما كان في  
اشرف من نور الفاني على ان العقل هو الذي هو على شرف من  
المطلوب في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
ارباب الاسباب لم يوجد في هذا المثال الذي هو على شرف من الاله هو نور  
في عالمه من نور الاله هو الذي هو على شرف من الاله هو نور  
الاولى رابع الاله هو الذي هو على شرف من الاله هو نور  
وذلك ان رابع الاله هو الذي هو على شرف من الاله هو نور  
بما ان رابع الاله هو الذي هو على شرف من الاله هو نور  
لما ان رابع الاله هو الذي هو على شرف من الاله هو نور  
والله اعلم بالصواب

من الخفيات العاطية في غير السعد والنوح والمشرح من العباد  
في حديث الجارية الطاهرة في قوله تعالى **الاول** ان  
الطاهرة التي هي التي هي في قوله تعالى **الاول** ان  
لا نوره الموجود في الخارج المتعددة في الاله هو الذي هو على شرف من  
ما في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
اتباع المشايخ في عتبة الاله هو الذي هو على شرف من  
اوشاء الله تعالى في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
فان العقل الاول في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
معناه الثالث في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
ان قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
في قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
كما ان قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
من قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من  
بما ان قوله تعالى **الاول** ان العقل هو الذي هو على شرف من

قوله تعالى

قوله تعالى



سید احمد علی خاں

من

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

تبرکات و نیکوکاران

اسماء القياسية في لغز المذكرة  
مع دلالة البر في بطون القائل

ان كان فيه امر منكم للرب  
فلا تدوا ان ذلك منكم



















اخذنا معا شيئا واحدا **فكر** كذا رايته لان انما ليس من انما  
 عن المجرى قوله في محقق غير ملين في كلام غيره ولا يرجع الى حقيقة  
 لان مثل هذا لا يتبادر في تحركات المستند بل يقال انه غير ملين  
 مثالا على قوله وصورة التوضيحية على قوله يكون كذا  
 فخرج ملبسا على الحركة لا سيما على ما ذهب اليه المصنف من ان القوة  
 اعرفا فانه الجرم الذي هو الجسم المستند في اي اى فاني انما  
 مقوم به بناء على ما يتجلى في انما هو انواع اجسام من انما  
 ثم على ما ذكره يكون في كذا القدر انما يتجلى في كذا  
 اليسار المعاني وكذا ما خالفه القدر على كذا ما خالفه كذا  
 ان يكون انما غير خالفه كذا يكون رايته وذا كانت كذا رايته  
 كذا رايته وذا يكون انما كذا رايته وذا كانت كذا رايته  
 عيني في الاصل كذا رايته وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته  
 انما مقوم به كذا رايته وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته  
 وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته  
 وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته وذا كانت كذا رايته

في بعض النسخ انما كذا رايته

الزم

الشخص انما هو شخص لا فاعل انما يقبل انفسا وطلايح لها الى  
 المثل **لا يشك** انما هو المقصود ونما حفظ الشخص النوع عن الفساد  
 فخره **انما** في المكان وجوده **انما** في الوجود **انما** في الوجود  
 القصد لا يخرج عن انما جسم المقادير انما هو النوع والنسب على انما  
 في فعل من كذا رايته في غير كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في نفس كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
**انما** في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته  
 في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته في كذا رايته

في بعض النسخ انما كذا رايته

في بعض النسخ انما كذا رايته



[illegible]

卷之四

تفتقر



























الاصل ترك الاشرف المكنون في نفسه الى الجبل او غيره او غير ذلك  
 بل فيهم وانه اشرف فاشرف من غيره الى الله تعالى فاعلم ان المكان اشرف  
 من غيره لاسبابها فغيره على ما ذكره شيخنا في ما ذكره ان المكان اشرف من غيره  
 فيلزم ان يكون المكان اشرف من غيره وانما المكان وجوده في نفسه  
 خلاف المقدور ان كانت اولية المكان غير ذلك فيكون الاشرف من المكنون  
 فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 ضرورة ان الاشرف ليس من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 وان لم يخرج من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 لا يلزم من فرض وجوده بل ان لم فاما يلزم من فرض وجوده فيكون له خارج  
 وهو خلاف المقدور فاما فرض وجوده فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 معلوم ان الاشرف من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 لان المكان اشرف من غيره فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 بزيادة فرض وجوده فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 لا يمكن ان يكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج  
 مستحيل ان يكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج من غير ذلك فيكون له خارج

124

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے

اذ نظر الى الماهول لم يوجد فيه ما يوجب جلاله اشياء ذلك ثم لم يبق  
 الخارج كما في صورة الاستدلال في تقريره بانها ليس مجرد اقبال الموجود  
 ليس محلا لشيء منه شيئا بل انما يقتضي ان يكون له ما هو محلا لشيء وهو موجود  
 قبله بان الاول له ما كان محلا لثانيه فثبوت وجوده انما يكون من الوجوب بطلان  
 وقد فرض وجوده من ان لا يتحقق فيه مصدر الكثرة من اوله واوله هو اوله  
 الا ان قيل لم يكن له احد من الماهول والظاهر ان محلا لان ما يلزم منه على تقدير  
 وجوده في محله انما كان له ما كان له ايضا مثل نظائر انما كان  
 له ان لا يرد به سلبه الا في شيئا لا يتسلب بالحق فلو كان له ان لا يرد له  
 بالحق فليس محلا له الا في حاله فاجاب بان المحل في هذا الشأن انما كان  
 في وجوده وحيث يستند الى ما يتجوز لا انما هو الفرض من الاستدلال  
 الفرض في رتبة الفعل فحيث بان ثابت هو الوجوب لوجوده واوله  
 بالحق في الاول فليعلم ان ذلك ان كان رتبة الفعل هو سلبه في كل  
 الفرضية التقديرية في كل الفرض الذي في غير الفرضية في كل الفرضية  
 الاول فليعلم ان ذلك في كل الفرضية في كل الفرضية في كل الفرضية  
 المبدأ في كل الفرضية في كل الفرضية في كل الفرضية في كل الفرضية

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







Handwritten signature: *James M. Smith*

[illegible]

چندین روز در این شهر بود

15.

[illegible]



















المؤيد



















































[illegible]

۳

الشاكلة في بعضها الاكبر الشاكلة وفي بعضها ايات الجود وفي  
 بعضها نظير حال الجاهل مع وهو ليس لفظ منقح على خيلنا  
 من المعنى والاكثر الشاكلة وفي القرب الطاهر كون لفظه يصدق  
 على ضيق الجود ومضمون على الوصل ان يستعمل الوصول الى عالم  
 يصعد الصاعد الى منازل عليته فيجب ان يكون وعلاقتها الاكبر من  
 الوصول الى اية اعلى النفس لان لفظه يتوقف في كثير من  
 وجه الفهم والصور وتحتوي على تبيينها كما هو المحسوس ثم ان الذي هو  
 مع الله تعالى الى الابد والى جميع الكمال التي هي من ايات  
 الكمال التي هي من ايات الله تعالى على اياتها في اياتها  
 اي بوجوب وجودها على كل ما ليس بغيره في اياتها  
 التي هي من ايات الله تعالى في اياتها في اياتها  
 من ايات الله تعالى في اياتها في اياتها  
 على ذلك في اياتها في اياتها في اياتها  
 الى الجود في اياتها في اياتها في اياتها  
 في اياتها في اياتها في اياتها في اياتها

تأليفه  
والجانب الثاني  
منه

چهارمین فصل از ایضاً در حدیث

حاضر عن حیفا  
ای سال و دو  
محیط  
۱۰۰











بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كتابه ما لا يحصى من نعمته  
والمعجزات التي لا تعد ولا تحصى  
والتي لا يستطيع العقل ولا الحواس ان يدركها  
والتي لا يستطيع اللسان ان يصفها  
والتي لا يستطيع القلم ان يكتبها  
والتي لا يستطيع القلب ان يفهمها  
والتي لا يستطيع السمع ان يسمعها  
والتي لا يستطيع البصر ان يبصرها  
والتي لا يستطيع اللمس ان يلمسها  
والتي لا يستطيع الذوق ان يذوقها  
والتي لا يستطيع الشم ان يشمها  
والتي لا يستطيع التذوق ان يتذوقها  
والتي لا يستطيع اللمس ان يلمسها  
والتي لا يستطيع الذوق ان يذوقها  
والتي لا يستطيع الشم ان يشمها  
والتي لا يستطيع التذوق ان يتذوقها

هذا الكتاب هو كتاب  
الحمد لله الذي جعل في كتابه ما لا يحصى من نعمته

والتي لا يستطيع العقل ولا الحواس ان يدركها  
والتي لا يستطيع اللسان ان يصفها

والتي لا يستطيع القلم ان يكتبها  
والتي لا يستطيع القلب ان يفهمها

الحمد لله الذي جعل في كتابه ما لا يحصى من نعمته  
والمعجزات التي لا تعد ولا تحصى  
والتي لا يستطيع العقل ولا الحواس ان يدركها  
والتي لا يستطيع اللسان ان يصفها  
والتي لا يستطيع القلم ان يكتبها  
والتي لا يستطيع القلب ان يفهمها  
والتي لا يستطيع السمع ان يسمعها  
والتي لا يستطيع البصر ان يبصرها  
والتي لا يستطيع اللمس ان يلمسها  
والتي لا يستطيع الذوق ان يذوقها  
والتي لا يستطيع الشم ان يشمها  
والتي لا يستطيع التذوق ان يتذوقها  
والتي لا يستطيع اللمس ان يلمسها  
والتي لا يستطيع الذوق ان يذوقها  
والتي لا يستطيع الشم ان يشمها  
والتي لا يستطيع التذوق ان يتذوقها

هذا الكتاب هو كتاب  
الحمد لله الذي جعل في كتابه ما لا يحصى من نعمته

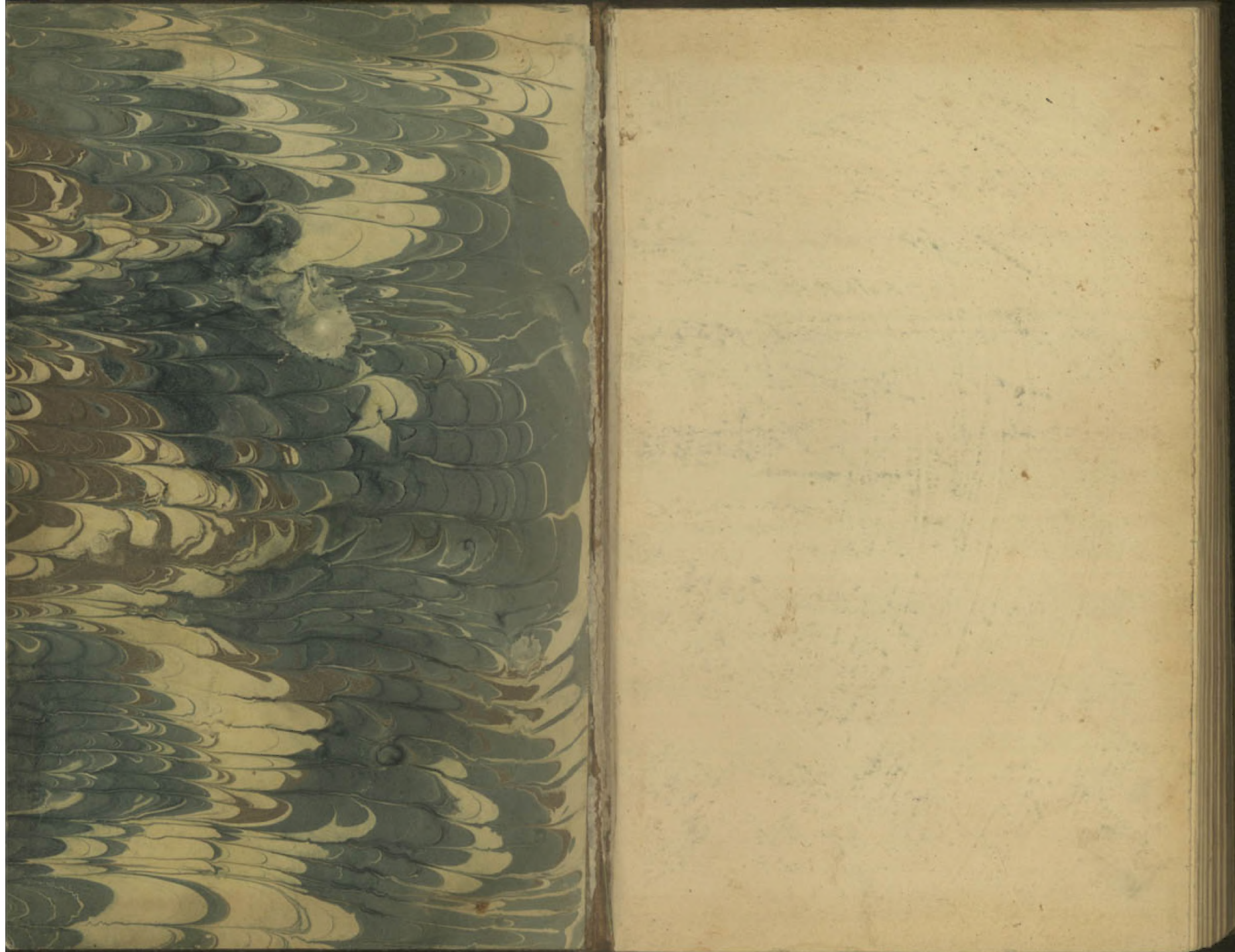
والتي لا يستطيع العقل ولا الحواس ان يدركها  
والتي لا يستطيع اللسان ان يصفها

والتي لا يستطيع القلم ان يكتبها  
والتي لا يستطيع القلب ان يفهمها









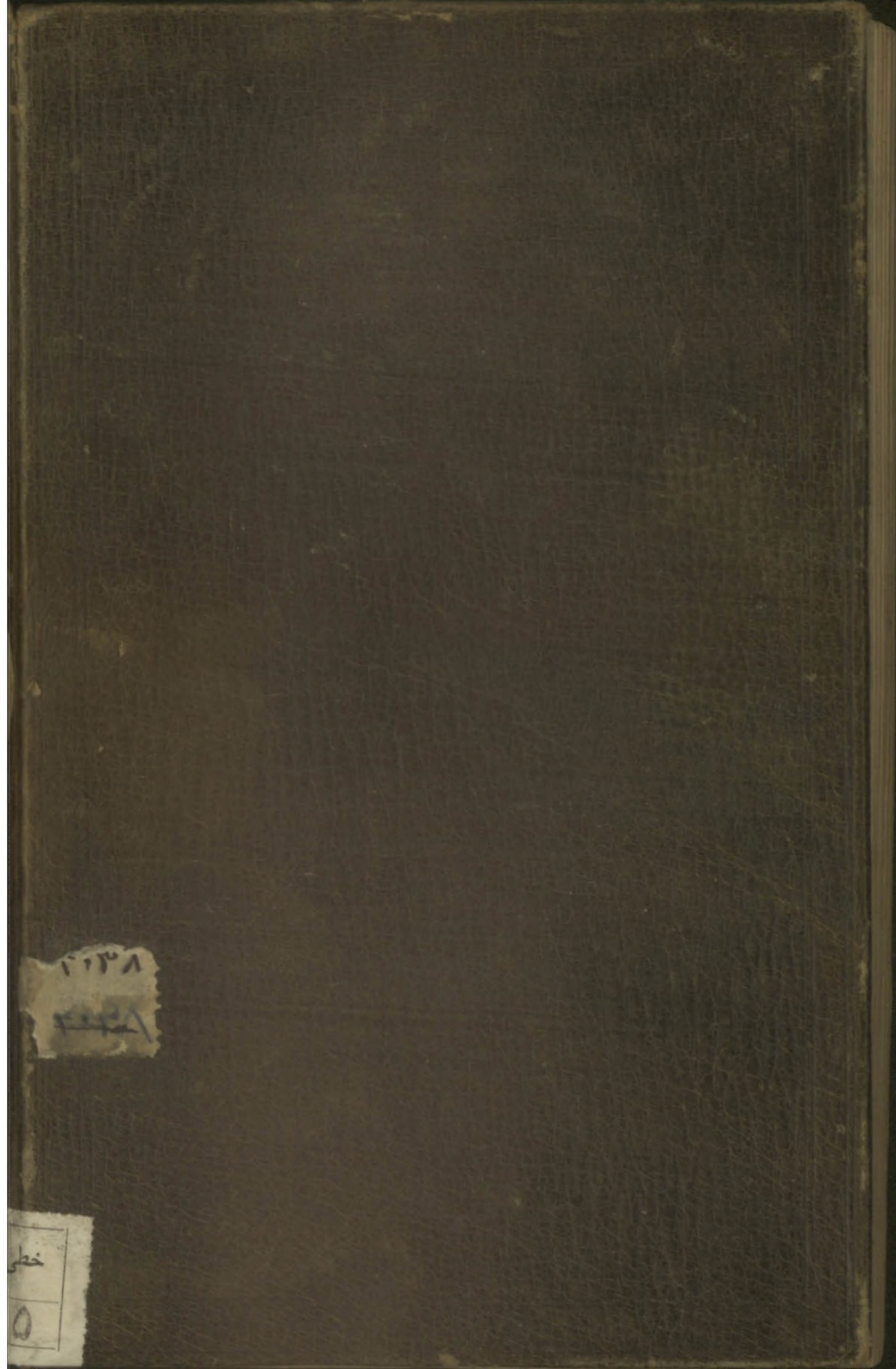




Small, light-colored rectangular label affixed near the bottom right corner of the cover.

فازة  
پورای  
بی





خطی  
۱۲۳۱

خطی  
۵